

القضاء والقدر

الدكتور عبد العزيز الخياط

القائم بأعمال عميد كلية الشريعة / الجامعة الاردنية

مقدمة

البحث في موضوعات العقائد في اسلوب بعيد عن سفسطة الجدليين ، وتجرد الفلاسفة وطريقة اهل البدع والاهواء ، أمر يوجبه الشرع ويستدعيه العقل ، لا سيما وقد اجتاحت المثقفين في خضم المناهات من التيارات الفكرية المعاصرة . أمواج عاتية من الشك والاحاد والانكار واطلاق القول في ذات الله وصفاته ، وفي النبوات واليوم الآخر ، وفي معنى القضاء ومعنى القدر . من غير دليل يعتمد ، ولا برهان يحتج به ، وانما هو الهوى المتبع ، والتقليد المضل ، كما اجتاحت المثقفين من المسلمين في صدر الاسلام وايام دولتي الامويين والعباسيين ، سبل جارف من الفلسفات المنحرفة ، والآراء الضالة والتيارات الفكرية المناقضة للاسلام ، ادخلت زبغاً في العقائد ، وفسادا في تصورها ، وتضليلا في تفسيرها ، وقد اعتمدوا علم الكلام اسلوبا لعرض آرائهم ، مما نفر المسلمين الاوائل في علم الكلام ، وقد اعتمد على بعض القضايا الفلسفية والمنطق ، فقد روى عن الامام الشافعي فيما اخرجه الهروي في كتاب ذم الكلام بسنده عن الشافعي قال « حكمني في اهل الكلام حكم عمر في صبيغ » (١) وفي رواية انه قال « حكمني في اهل الكلام ان يضربوا بالجريد والنعال ، ويطاف بهم في العشاير والقبائل . ويقال « هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة ، واقبل على كلام أهل البدعة » (٢) ، وقد روي عن ابي يوسف انه قال لبشر المريسي « العلم بالكلام هو الجهل ، والجهل بالكلام هو العلم » . (٣)

(١) صون المنطق والكلام للسيوطي / ١٨

(٢) شرح منلا علي القاري على الفقه الاكبر / ٤

(٣) المصدر السابق /

وقد ذكر علماء الأحناف في الفتاوى انه لو أوصى لعلماء بلده لا يدخل المتكلمون ، ولو أوصى انسان بوقف كتبه ما هو منها من كتب العلم فقد افتنى علماء السلف انه يباع ما فيها من كتب الكلام ، وقد حرم السيوطي علوم الفلسفة كالمنطق ، وصرح بذلك ابن الصلاح (١) . والنووي والحافظ والقزويني ونقل ان الغزالي رجع الى تحريم الاشتغال بالكلام بعد الثناء عليه (٢) ، والى التحريم ذهب الشافعي واحمد بن حنبل وسفيان وجميع اهل الحديث ، وقد كانوا يفرون من الدخول في المناقشات الكلامية المتعلقة بالعقيدة خشية الوقوع في الكفر ، ويرون ان العلم لا يطلب بعلم الكلام ، ويلتزمون ما ورد عن الصحابة وهم اعرف بالحقائق ويعتبرون البحث في العقائد بحثا فلسفيا عميقا عن طريق علم الكلام تنظعا داخلا في قوله صلى الله عليه وسلم « هلك المتنطعون » (٣) ، والحق ان النهي والتحريم محمول على استعمال علم الكلام في البدع والاهواء والخروج عن جادة الحق ، وقلب الحقائق والتعصب والعداوة ، أما في استعمال البرهان والفعل وتناول مصطلحات جديدة لم يتناولها السلف ، والمجادلة للوصول الى الحق ، فهذا أمر محمود ، نهجه القرآن ، ولجأ اليه السلف ، قال تعالى « قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين » ١١ / البقرة ، وقال « ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة » ٤٢ / الانفال ، وقال « قل فלה الحجة البالغة » ٤٩ / الاعراف ، وقد ذكر الله محاجة ابراهيم مع الكفار ، ومجادلة نوح مع ربه ، وجادل الله سبحانه الكفار وحجهم واتى بالبراهين الدالة على وجوده ووحدانيته تعليمنا لنا وارشادا الى استعمال الحجة ، قال تعالى في التوحيد « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا » ٢٢ / الانبياء ، وقال في النبوة « وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله » ٢٣ / البقرة ، وقال في البعث « قل يحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ » ٧٩ / يس ، وطلب الى رسوله الجدال بالحسنى ، « وجادلهم بالتى هي أحسن » ١٢ / النحل ، وكانت الرسل صلات الله عليهم يحاجون المنكرين ويجادلونهم ، وكان الصحابة يجادلون المنكرين ويحاجونهم بقدر ما تدعو اليه الحاجة ، بعث علي بن ابي طالب رضي الله عنه ابن عباس رضي الله عنهما الى الخوارج فكلّمهم فقال « ما تنقمون على امامكم ؟ قالوا : قاتل ولم يسب ولم يغنم » فقال « ذلك في قتال الكفار ، رأيتم لو سميت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل فوقع عائشة في سهم

(١) فتاوى ابن الصلاح ٣/ طبع القاهرة سنة ١٣٤٨ هـ .

(٢) ذكر ذلك السيوطي في ترجمته لنفسه وانه الف كتابا سماه « القول المشرق في تحريم الاشتغال بالمنطق

وانظر شرح منلا علي على الفقه الاكبر /

(٣) رواه مسلم عن عبدالله بن مسعود .

احدكم أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي امكم في نص الكتاب « فقالوا لا »
فرجع منهم الى الطاعة الفان بمجادلته لهم .

وروي ان الحسن ناظر قدريا . فرجع عن القدر ، وناظر علي كرم الله وجهه رجلا من
القدرية ، وناظر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، يزيد بن عميرة في الايمان ، قال عبد الله
لو قلت اني مؤمن لقلت اني في الجنة فقال « يزيد بن عميرة » يا صاحب رسول الله ، هذه
زلة منك ، وهل الايمان الا ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزان وتقيم الصلاة
والصوم والزكاة ، ولنا ذنوب لو نعلم انها تغفر لنا لعلمنا اننا من اهل الجنة . فمن اجل ذلك
نقول اننا مؤمنون ولا نقول اننا من اهل الجنة فقال عبد الله بن مسعود « صدقت والله انها مني زلة »

ومن هنا ندرك ان من ذم الكلام انما ذمه اذا اتخذ وسيلة لتعصب في الدين وافساد
عقائد المبتدئين والتوريط في أودية الضلال بتزيين الآراء الفلسفية المناقضة للدين (١)

وقد خاف العلماء في العقائد واستعملوا علم الكلام والمنطق في اقامة الادلة والبراهين
على وجود الله سبحانه ، وعلى نبوة الانبياء ورسالاتهم واثبات العقائد بما لا يخرج عن مدلول
الكتاب (السنة واجماع العدول ، وسموا ذلك (علم التوحيد) وهو العلم الذي يقتدر به على
اثبات العقائد الدينية المكتسبة من ادلتها اليقينية (٢) ، وهو أمر يستدعيه اختلاف الناس في
الامكنة والازمنة المختلفة مما يؤدي الى وجوب اقناع الناس بالادلة المختلفة والاساليب المتعددة ،
وهذا هو ما يستدعي عند البحث في القضاء والقدر ان نلجأ الى اسلوب الاقناع بالبرهان ،
والاثبات بالحجة مستشهدين في ذلك بالادلة السمعية والعقلية ، ولا يلزم اللجوء الى ذلك ما
دامت الغاية من استعمال الكلام شريفة والنية خالصة باستعمال المنطق لتوضيح جانب من
عقيدة الاسلام .

وموضوع القضاء والقدر موضوع تناوله العلماء ، وخاض فيه اصحاب المذاهب ، فكان
لاهل السنة والمعتزلة والقدرية والجبرية وغيرهم آراء مختلفة ، واتخذ جهلاء المسلمين اليوم ،
مطعنا يهاجمون به الاسلام ، وينسبون اليه تقصيرهم في العمل ، وتقاعسهم عن السعي ، وتفريطهم

(١) اشرف المقاصد للمكانسي في شرح المقاصد للفتازاني / ١٧ المطبعة الخيرية بالقاهرة

(٢) حاشية الشيخ محمد نجيب المطيعي على تحريده التوحيد للدردير / ١٢ طبعة مصر سنة ١٣١٤ .

في مجادهم ، وتضييعهم لمكان قوتهم ، وما ذلك الا من تأثر المسلمين في الايام النحسات ، التي سيطر فيها الفكر الغربي والحضارة الغربية على عقول كثير من المسلمين فانهجوا بما عندهم ، ووقفوا حياله اما متأثرين مضبوعين بما جاء به ، او مدافعين يلجئهم الدفاع الى تحميل الاسلام نظريات ومبادئ وافكارا ايسر من الاسلام ، او جامدين اقمدهم الجمود عن الفهم ، وابعدهم عن البحث وقد افلس اولئك الذين تأثروا بالفكر الغربي وحضارته التي هي وجهة نظره عن الحياة ، وظهر افلاسهم في ميادين الفكر والحكم ، كما وضح ان الدفاع عن الاسلام بالباسه نظريات تتناقض في اصلها مع عقيدته ومجاذبة معاني القرآن حتى تخرج عن حدودها لتتفق مع الفكر الغربي امر يشوه وجه الاسلام النقي ، ووضح ان الاسلام اصيل في نظريته للكون والانسان والحياة يتميز بعقيدته ونظمه وقيمه وحضارته ، وقد تبين ان الجمود لا يقل ضررا عن التحليل ، وان القعود عن البحث وتجليه الفكر الاسلامي ، وبيان روعته هو الطريق الامثل للمسلمين لتبين لهم الطريق ، وبقية وان نهضتهم المقبلة على اساس من ذلك ، وقدرات مستقرا في نفوس المسلمين حتى اليقين ان المستقبل للاسلام ، وان انقاذ الارض من العدوان الاستعماري والصهيوني ، لا يتم بأية عقيدة غير عقيدة الاسلام ، او مذهب من الايديولوجيات التي اخذت دورها في عالمنا الاسلامي ، وظهر افلاسها ، ومن يعشير ، ومهما طال ليل الجمود والضعف فالفجر لا بد ان يطالع .

القضاء والقدر :

موضوع القضاء والقدر ، موضوع حساس وعر المسالك : خاض فيه العلماء واكثروا ، فضل منهم من ضل واهتدى من اهتدى ، ولم يكن المسلمون في صدر الاسلام يخوضون في بحث القدر ، كما لم يكونوا يستعملون كلمتي القضاء والقدر ، بل كانوا يفهمون القضاء بمعنى القدر ، ويتوسعون في فهم كلمة القدر ، دون ان يحموا الفاظ الفلسفة والكلام .

وكانوا اذا تجادلوا في القدر ينههم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقد اخرج شيخ الاسلام ابو اسماعيل الهروي من طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه ذات يوم وهم يتراجعون في القدر ، فخرج مغضبا حتى وقف عليهم فقال : يا قوم بهذا ضلت الامم قبلكم باختلافهم على انبيائهم وضرهم الكتاب بعضه ببعض وان القرآن لم ينزل لنضرب بعضه بعضا ولكن نزل القرآن فصدق بعضه بعضا

ما عرفتم منه فاعملوا به وما تشابهه فآمنوا به (١)، واخرج عن ابي هريرة : قال : خرج علينا رسول الله (ص) ونحن نتنازع في القدر فغضب حتى احمر وجهه ، وقال : ايها امرؤم ام بهذا ارسلت اليكم انما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الامر ، عزمت عليكم ان لا تنازعوا (٢). وظل المسلمون يتجنبون الجدل في القدر وفي الآيات المتشابهة ، ويعاقب خلفاؤهم من يفعل ذلك فقد روى الدارمي في مسنده عن سليمان بن يسار ان رجلا يقال له صبيغ قدم المدينة فجعل يسأل عن متشابه القرآن فأرسل اليه عمر وقد اعد له عراجين النخل فقال : من انت ؟ قال انا عبد الله بن صبيغ . فأخذ عرجونا من تلك العراجين فضربه حتى دمي رأسه . ثم تركه حتى برىء ثم عاد له ثم تركه حتى برىء فلدعا به ليعود فقال : ان كنت تريد قتلي فاقتلني قتلا جميلا فأذن به الى ارضه . وكتب الى ابي موسى الاشعري ان لا يجالسه احد من المسلمين (٣).

فلما استقر المسلمون بعد الفتوح واتصلوا بالفلسفة واصحاب الاهواء بدأهم من يأخذ بآراء الفلاسفة في القدر ، وينقل مذهب افلاطون في نسبة الشر الى الجهل وان الاله لا يصدر عنه الا الخير وان الشر من تقدير الله . ومذهب ارسطو في انعزال الله (العقل الاول) عن جزئيات الافعال لانه الكامل المطلق الذي لا يحتاج الى شيء غير ذاته فلا يريد ولا يفكر في شيء ولا يتحرك بعد ان خاق الكون لانه لو تحرك لازم ان نبحث عن سبب حركته ، فليس عنده قدر وانما ترك الانسان حرا في اختيار افعاله . ويردد مذهب الثنوية والزنادقة والابيقورية والرواقية وغيرها في الجبر والاختيار .

ورد في شرح العيون في شرح رسالة ابن زيدون ان اول من تكلم بالقدر رجل من اهل العراق كان نصرانيا يسمى « سوسن » فاسلم ثم تنصر واخذ عنه معبد الجهني وغيلان الدمشقي ، وتكلم معبد في القدر وقدم المدينة فافسد بها ناسا ، وفعل مثله غيلان بن يونس فقال بان القدر خيره وشره من العبد ، وجرت بينه وبين الامام الاوزاعي مناظرات عند هشام بن عبد الملك ، وانتهت حياتها بالقتل (٤) .

(١) صون المنطق والكلام عن ابن المنطق والكلام للسيوطي / ٣٥ نشر سامي النشار الطبعة الاولى بمصر .

(٢) المصدر السابق / ٣٥ .

(٣) صون المنطق للسيوطي / ١٧ وصبيغ كأمير هو ابن عسيل كان يعنت الناس بالغوا مضر (كما في القاموس المحيط) وقد بقي في البصرة يتحاشاه الناس كأنه بغير اجر بعزيمة امير المؤمنين . كما روى ذلك ابن عساكر

(٤) انظر الكامل لابن الاثير ١٨٩/٤ وتاريخ الطبري ٢٨٥/٨ وشرح العيون شرح رسالة ابن زيدون لابن

نباته المصري / ٢٠١ الطبعة الرابعة للمطبعة سنة ١٣٢١ هـ

وانتشر عنهما القول بالقدر وسموا القدرية بمعنى انهم ينسبون القدر الى الانسان . وفي مقابلهم كان جهم بن صفوان يقول بان الانسان مجبور لاختيار له ولا قدرة وانه لا يستطيع ان يعمل غير ما عمل وان الله قدر عليه اعمالا لا بد ان تصدر منه ، وكان من اهل خراسان ونشأت فرقة الجهمية نسبة له ، ثم فشا بعد ذلك الخوض في القدر ، ونشأت فرقة المعتزلة بدأ بواصل بن عطاء ، وجاء ابو الحسن الاشعري بالاشعرية وابو منصور الماتريدي بالماتريدية وفشت الفرق ونشأ علم الكلام ، والفث الكتب ، واستعمل لفظ القضاء بمعنى القدر ، وقال الناس بالقضاء والقدر على انها متلا زمان .

١ - القضاء في الكتاب والسنة :

وردت كلمة قضى ، والقضاء في القرآن بمعان مختلفة لغوية وشرعية ويهمننا ان نسجل معاني مانسب الله سبحانه وتعالى فيها الفعل، على نفسه فتأتي معانيها كما يلي : -

أ - بمعنى : اتمام الامر وابعاده قولاً او فعلاً :

قال تعالى : « واذا قضى امرنا فانما يقول له كن فيكون » ١١٨ / البقرة .

وقال : « ليقضي الله امرنا كان مفعولا ٤٢ / الانفال » اي ليبرم امرنا كان مفعولا وهو نصر المؤمنين .

وقال « وكان امرنا مقضيا » اي مبرما .

ب - بمعنى قدر وكتب :

قال تعالى « هو الذي خلقكم من طين ثم قضى اجلا ٢ / الانعام اي قدر وكتب له اجلا (١) ، وقال « فيمسك التي قضى عليها الموت » اي قدر وكتب عليها الموت .

ج - تأتي بمعنى خلق وصير قال تعالى :

« فقضاهن سبع سموات في يومين » ٢ / فصلت ، اي صيرهن وخلقهن خلقا ابداعيا ومعنى القضاء هنا ايجاد المقدر (٢) ، ومثله قوله تعالى « فلما قضينا عليه الموت » ١٤ / سبا .

(١) تفسير الالوسي ٢٨/٢ ؛ وحاشية الجمل ٤/٢

(٢) مجموعة التوحيد لمحمد بن عبد الوهاب . الرسالة الاولى ٥٧

- - بمعنى اوحى وأعلم وأخبر : قال تعالى :

« وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفلسدن في الارض مرتين » اي اوحينا (١)
وقال تعالى « وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين » اي
اوحينا . (٢) .

هـ - بمعنى امر ووصى (وقيل بمعنى حكم او الزم) .

قال تعالى « وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه » ٢٣ / الاسراء اي امر ربك (٣) .

و - بمعنى الزم تقول : قضى القاضي بمعنى الزم . قال تعالى « وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم » ٣٦ / الاحزاب
وقال « كان على ربك حتما مقضيا » ٧١ / مريم اي محتوما حتما لازما .

ويتضح من استعمال كلمة قضى والفاعل فيها رب العالمين ان فيها معنى ابرام الامر
وامضائه ، وحتمية هذا الامر من الله والزامه ، وانفاذ قدر الله عز وجل واخراج الامر من
العدم الى حد الفعل وانها قد استعملت في القرآن بهذا المعنى ، وهو الوارد في حديث ان
النبي صلى الله عليه وسلم مر بكهف مائل الى السقوط فأمرع المشي حتى جاوزه فقبل
« اتفر من قضاء الله تعالى فقال « أفر من قضائه تعالى الى قدره » (٤) .

كما وردت بهذا المعنى في حديث تعوذ النبي صلى الله عليه وسلم من سوء القضاء فعن ابي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء ، وسوء
القضاء . وشماتة الاعداء » (٥) .

وفي حديث مسلم عن ابي الاسود الدبلي قال ، قال لي عمران بن حصين : رأيت
ما يعمل الناس اليوم ويكدهون فيه شيء قضى عليهم ومضى من قدر ماسبق او فيما يستقبلون
به ما أتاهاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم فقلت « بل شيء قضى عليهم ومضى عليهم » .

(١) حاشية الجمل ٦١٤/٢

(٢) حاشية الجمل على الجلالين ٦٢١/٢ .

(٣) حاشية الجمل ٥٥١/٢

(٤) تفسير الالوسي / ٣٠٠ وشرح القسطلاني على البخاري ١٩٦/١١ .

(٥) رواه البخاري في باب القدر .

قال « فقال » افلا يكون ظلماً « قال » ففرغت من ذلك فزعا شديداً ، وقلت كل شيء خلق الله ومملك يده فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون « فقال لي » يرحمك الله ، اني لم ارد بما سألتك الا لأحزر عقلك ، ان رجلين من مزينة اتيا رسول الله صلى عليه وسلم فقالا : يا رسول الله أرايت ما يعمل الناس اليوم ويكدهون فيه ، شيء قضى عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق او فيما يستقبلون به مما اتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم فقال « لا » بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم ، وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل « ونفس وما سواها فالههوها فجورها وتقواها » .

٢ - القدر في الكتاب والسنة :

القدر (بفتح القاف والذال) في اللغة يأتي بمعان مختلفة ، فالقدر القضاء الموفق يقال قدر الله كذا تقديره قضاءه ، واذا وافق الشيء الشيء قلت : جاء قدره ، والقدر (بتسكين الدال) (وفتح القاف) القضاء والحكم وهو ما يقدره الله سبحانه في القضاء ويحكم به من الامور قال هذبة بن خشرم :

الا يا لقومي للنوائب والقدر وللأمر يأتي المرء من حيث لا يدري

وقدر الله عليه ذلك بقدره قدرا وقدره (بتسكين الدال وفتحها) وقدره عليه وله قضاءه قال الشاعر :

من اي يومي من الموت افتر أيوم لم يُقدر ام يوم قُدر

وتأتي قدر بمعنى علم ، وتأتي بمعنى قسم الرزق ، وتأتي بمعنى ضيق ، ودبر الامر ويأتي القدر بمعنى الطاقة ، وتأتي بمعنى مبلغ الشيء ، وتأتي بمعنى عد واحصى ، وتأتي بمعنى فكر وغير ذلك من المعاني اللغوية . (١) .

وقد وردت في القرآن الكريم وفي السنة النبوية بهذه المعاني كلها ، ونحصرها فيما يلي ذاكرين في آخرها المعنى الذي يتناسب مع المعنى الاصطلاحي للقدر ، وهو الذي يتصل ببحث القضاء والقدر :

(١) راجع لسان العرب لابن منظور ٨٦٥/٦ وما بعدها ، والقاموس المحيط للفيروزبادي ١١٤/٢ .

١ (وردت في القرآن بمعنى ضيق ، قال تعالى « فقدر عليه رزقه » ١٦ / الفجر وقال « الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر » ٢٨ / الرعد وقال « ويكأن الله ييسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر » ٨٢ / القصص ، وقال « ومن قدر عليه رزقه » ٧ / الطلاق ، وكلها بمعنى التضييق . وقال تعالى « وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه » ٨٧ / الانبياء ، فمن معاني ان لن نقدر عليه ، ان لن نضيق عليه بأن نجعله في بطن الحوت ، اذ يستبعد ان تكون نقدر من القدره اذ من المحال على النبي ان يعتقد بعدم استطاعة رب العالمين لتنافي ذلك مع النبوة .

٢ (بمعنى قسم ، قال تعالى « وقدر فيها اقواتها » ١٠ / فصلت اي قسم أرزاقها .

٣ (وردت بمعنى احصى ، قال تعالى « وقدرنا فيها السير » ١٨ / الاسراء احصيناه ، وقال عن القمر « وقدره منازل » ٥ / يونس « والقمر قدرناه منازل » ٣٩ / يس ، اي احصى سيره ، وقال « والله يقدر النابل والنهار » ٢٠ / المزمل اي يحصيهما . ومنه الحديث : اذا غم عليكم هلال شعبان فاقدروا له « اي احصوا عدة الشهر ثلاثين يوما .

٤ (وردت كلمة القدر بمعنى الميقات ، قال تعالى « قد جعل الله لكل شيء قدرا » ٣ / الطلاق ، اي ميقاتا . وقال « ثم جئت على قدر يا موسى » ٤٠ / طه اي على ميقات وموعد .

٥ (وترد القدر بمعنى الطاقة ، قال تعالى « ومتعوهن على الموسع قدره ، وعلى المقتر قدره » ٢٣٦ / البقرة أي طاقته .

٦ (وترد بمعنى المقدار ، قال تعالى « وانزلنا من السماء ماء بقدر » ١٨ / المؤمنون وقال « فسالت اودية بقدرها » ١٩ / الرعد ، وقال « فجعلناه في قرار مكين الى قدر معلوم » ٢١ ، ٢٢ / المرسلات اي مقدار .

٧ (ترد بمعنى التعظيم والمعرفة ، قال تعالى « وما قدروا الله حق قدره » ٩١ / الانعام اي ما عظموا الله حق تعظيمه ، او ما عرفوه حق معرفته . وقال تعالى « ما قدروا الله حق قدره » ٧٤ / الحج اي ما عرفوه حق معرفته انه لقوي عزيز .

٨ (رد بمعنى علم ، قال تعالى « الا امرأته قدرنا انها لمن الغابرين » ٦٠ / الحجر اي علمنا انها من الهالكين .

٩ (تأتي بمعنى سوى قال تعالى « وخلق كل شيء فقدره تقديرا » ٢ / الفرقان أي فسواه تسوية .

١٠ (ترد بمعنى هياً ، قال تعالى « قوارير من فضة قدروها تقديرا » اي هياؤها .

١١ (ترد بمعنى جعل (وقدرنا فيها السير) اي (جعلنا) على تفسير (١) .

١٢ (ترد بمعنى فكر ، قال تعالى « انه فكر وقدر » ١٨ / المدثر اي ردد فكره تبعاً لخواه ، وهذه المعاني كلها وردت في القرآن منسوبة الى الله سبحانه وتعالى فهي معان لغوية تدخل في باب قدرة الله عز وجل وتقديره واما ورود القدر في القرآن بمعنى القضاء المبرم ، او بمعنى جعل الخصائص الطبائع في الاشياء فقد وردت كما يلي :

١ (بمعنى القضاء المحكم والامر المبرم في قوله تعالى « وكان امر الله قدرا مقدورا » ٣٨ / الاحزاب ، اي قضاء مقضياً وقوله « انا انزلناه في ليلة القدر » ١ / القدر ، أي القضاء والحكم . وقوله سبحانه « فالتقى الماء على امر قد قدر » ١٢ / القمر ، أي قد قضي به وقوله « نحن قدرنا بينكم الموت » ٦٠ / الواقعة اي قضينا ، وفي قواه « خلقه فقدره » ١٩ / عبس اي قضى عليه . (٢) .

٢ (بمعنى جعل الخصائص والطبائع والقابليات في الاشياء في قوله تعالى « والذي قدر فهدى » اي اوقع تقديره في اجناس الاشياء وانواعها واشخاصها ومقاديرها وصفاتها وافعالها وآجالها وغير ذلك من احوالها فجعل البطش للبدن ، والمشي للرجل ، والسمع للأذن ، والبصر للعين ونحو ذلك . ومعنى هدى اي ارشد الانسان ودله لسبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة . (٣) .

(١) انظر حاشية الجمل على تفسير الجلالين في اجزائه الاربعة تفاسير هذه الآيات كلها مركز لك تفسير الالوسي وابن كثير .

(٢) انظر تفسير الالوسي وحاشية الجمل على الجلالين

(٣) حاشية الجمل على الجلالين ٥٢٠/٤

وفي قوله تعالى « انا كل شيء خلقناه بقدر » ٢٩/ القمر أي قضاء وحكم
وقياس مضبوط، وقسمة محدودة وقوة بالغة وتدبير محكم في وقت معلوم ومكان
محدد مكتوب في اللوح المحفوظ ، وانه خلقها على صفات مخصوصة . (١) ،
ورأي الالوسي انها بمعنى القضاء لا التقدير (٢) .

ويتضح من هذا ان كلمة القدر وردت في القرآن بمعنى القضاء والحكم وبمعنى تقدير
الصفات في الاشياء وقد وردت السمة بهذين المعنيين فقد روى مسلم وغيره من حديث
جبريل حين سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان فقال عليه السلام « الايمان ان تؤمن
بالله وملائكته وكتبه ورسله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره » وروى أبو داود عن
الوليد بن عباد قال « دخلت على عبادة وهو مريض اتخايل فيه الموت فقلت « يا ابتاه
اوصني واجتهد لي » قال « اجلسوني » ثم قال « يا بني انك لن تجد طعم الايمان ، ولن تبلغ
حقيقة العلم حتى تؤمن بالقدر خيره وشره » قلت يا ابتاه وكيف اعلم ما خير القدر وشره ؟
قال « ان تعلم ان ما اخطأك لم يكن ليصيبك وان ما اصابك لم يكن ليخطئك ، يا بني : اني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان اول ما خلق الله القلم ، فقال له : اكتب
القدر ما كان وما هو كائن الى الابد » يا بني ان مت ولست على ذلك دخلت النار (٣) وعن
جابر بن عبد الله قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر
خيره وشره ، حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وان ما أخطأه لم يكن ليصيبه » (٤) .
وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « احتج آدم وموسى ، فقال موسى « يا
آدم انت الذي خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه اغويت الناس واخرجتهم من الجنة ،
فقال آدم « وانت موسى الذي اصطفاك الله بكلامه ، أفتلومني على امر قدر علي قبل ان
اخلق » وفي رواية الترمذي « افتلومني على عمل عملته كتبه الله علي قبل ان يخلق السموات
والارض ، قال فحج آدم موسى » (٥) ، وروى الترمذي عن علي بن ابي طالب قال : قال

(١) حاشية الجمل على الجلالين ٢٥١/٤ .

(٢) تفسير الالوسي ٢٨٤/٨ .

(٣) رواه الترمذي عن عطاء ٣١٩/٨ شرح ابن العربي المالكي على صحيح الترمذي المطبعة المصرية بالقاهرة

(٤) رواه الترمذي في باب القدر .

(٥) رواه الترمذي .

رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يؤمن أحد حتى يؤمن بأربع : يشهد ان لا اله الا الله واني محمد رسول الله ويؤمن بالموت وبالبعث بعد الموت ، ويؤمن بالقادر » (١) . وعن طاووس اليماني قال سمعت ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كل شيء بقدر حتى العجز والكيس » (٢) . اي بقضاء من الله سبحانه خلقه على صفة من الصفات او جعل فيه خاصية من الخواص .

وروي ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله « أرأيت رقى نسرقها ودواء نتداوى به ، هل ترد من قدر الله شيئا ؟ » فقال « هي من قدر الله » (٣) وروي عن عائشة ان رسول الله (ﷺ) لعن ستة ائدهم المكذب بقدر الله . (٤) .

وعن ابي هريرة قال « جاء مشركو قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاضعون في القدر ، فنزلت هذه الآية يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر ، انا كل شيء خلقناه بقدر » .

وقد اخرج الطبراني قوله عليه السلام « أخاف على أمتي من بعدي ثلاثاً : حيف الامة وإيماناً بالنجوم ، وتكذيباً بالقدر (٥) » ، أي القضاء .

وعن عبد الله بن عباس ان عمر بن الخطاب خرج الى الشام حتى اذا كان بسرع (٦) لقيه أمراء الأجناد ابو عبيدة بن الجراح واصحابه فأخبروه ان الوباء قد وقع بأرض الشام قال ابن عباس ، فقال عمر بن الخطاب : أدع لي المهاجرين الاولين فدعاهم فاستشارهم وأخبرهم ان الوباء قد وقع بالشام فاخذلغوا ، فقال بعضهم « قد خرجت لأمر ولا نرى ان نرجع عنه » وقال بعضهم « معك بقية الناس ، وأصحاب رسول الله ﷺ لا نرى ان تقدمهم على هذا الوباء » فقال عمر « ارتفعوا عني » ثم قال « أدع لي الأنصار » فدعاهم

(١) رواه الترمذي ٣٤٣/٨ شرح ابن العربي المالكي .

(٢) رواه الامام احمد بن حنبل وانظر تفسير ابن كثير ٢٦٨/٤ .

(٣) رواه الترمذي .

(٤) رواه الترمذي ٣١٨/٨ شرح ابن العربي .

(٥) أخرجه ابن عساكر عن ابي عجين

(٦) قرية بوادي تبوك

فاستشارهم فسلوكوا سبيل المهاجرين واختلفوا كاختلافهم ، فقال « ارتفعوا عني » ثم قال « أدع لي من كان هنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح » فدعواهم فلم يختلف عليه منهم رجلان ، فقالوا « نرى ان ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء » فنادى عمر في الناس اني مصبح على ظهر فاصبحوا عليه ، فقال ابو عبيدة : أفراراً من قدر الله ؟ فقال عمر « لو غيرك قالها يا ابا عبيدة . نعم نفر من قدر الله الى قدر الله . رأيت لو كان لك إبل فهبطت وادياً له عدوتان ، احدهما مخضبة والاخرى جدبة : أليس ان رعيت المخضبة رعيتها بقدر الله ، وان رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله . »

وتبين من سرد هذه الاحاديث انها تتناول القدر بمعنى قضاء الله مصداقاً لقوله تعالى : « قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا » أي قضى لنا من خير وشر (١) ، ومصداقاً لقوله تعالى « قدر فهدى » . ومن هنا ورد النهي عن الاعتراض على قدر الله بمعنى قضائه وخلقه الأشياء على صفات مخصوصة ، وهذا معنى قوله ﷺ « اذا ذكر القدر فأمسكوا » (٢).

٣ - مسألة القضاء والقدر :

مسألة القدر شغلت الناس منذ عهد قديم ، فقد كانت موضع بحث السومريين والبابليين والاشوريين ، فقد اعتقدوا بالقدر المسيطر على نظام الكون وعلى المصير الانساني وآمنوا بالقدر ناموساً الهياً يسير كل كائن ويحدد اتجاه تطوره ، والهنود آمنوا بالقدر ويسمونه (الكارما) او المرسوم الالهي ، ومعناه القدر على الزمان والمكان والخلق والمخلوق وانه يعيد الكون مرة بعد مرة على نظام واحد يتكرر فيه كل موجود ، والفرس القدامى قالوا بالثنوية فجعلوا القدر خيراً لرب النور والقدر شراً لرب الشر . وكذلك شغلت مسألة القدر المصريين القدامى فأمنوا بالعقاب والثواب الاخروي ، كما آمنوا بسيطرة رب الابواب على تصريف الاكوان (٣) .

(١) شرح القسطلاني على البخاري المسمى بارشاد الساري ١١/ ٢١٦ - المطبعة اليمنية بمصر .

(٢) أخرجه الطبراني عن ابن مسعود .

(٣) انظر تاريخ الفلسفة العربية للدكتور خليل الجر وحنا الفاخوري / ١٧ والفلسفة القرآنية لعباس محمود

العقاد / ١٢٧ - ١٢٨ .

كما شغلت فلاسفة اليونان اذ بحث افلاطون مسألة القضاء والقدر وبحثها ارسطو وقالوا بأنه لا قدر هناك ولا تقدير وان الانسان حر في ان يختار لنفسه ما يشاء ، وان حرية الانسان في طلب الكمال لا يحدها قدر مقدور من الاله الاعظم بل تحددها كثافة المادة (١) .

وبحثها الرواقيون والابيقوريون وافلوطين من القدامى حتى انتهى البحث فيها الى علماء المسلمين ، وكانت المسألة كلها تدور على ما هو من فعل الله وما هو من فعل العبد ، وهل للعبد حرية في اختيار ما يشاء والقيام بأفعاله او هو مجبر على ذلك ، وتناول الباحثون المسألة من جهة الدين ومن جهة الفلسفة وخلط آخرون بين الدين والفلسفة .

وقد تناول الاسلام موضوع القضاء منفرداً كما ذكر في ما ورد في القرآن من آيات وما روي عن النبي عليه السلام من أحاديث ومنها قوله عليه السلام « اذا قضى الله لعبده ان يموت بأرض جعل له اليها حاجة » (٢) ، وقوله « من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله ، ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله ، ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله له » (٣) .

كما تناول موضوع القدر منفرداً ، ولكن استعمال كلمتي القضاء والقدر مجتمعين معاً مما جرى بحثه بعد القرن الاول الهجري حتى اصبحتا كلمتين متلازمتين لم يرد الا بعد اتصال المسلمين بعلم الكلام وفلسفة اليونان . والآيات والاحاديث التي وردت في معنى القضاء والقدر منفردين ، يؤخذ منها تحديد كل منهما اذا استعمل لفظاهما مجتمعين ، فكما ورد القدر بمعنى القضاء فقد ورد بمعنى الصفات والخصائص في الاشياء فالشرع تعرض لهاتين الكلمتين وبحثهما ، وقد خاض علماء المسلمين في بحث القضاء والقدر وافعال الانسان على محملهما وانتهوا الى مذاهب متعددة في هذا الشأن ابرزهم القدرية (وقد انتهى امرهم) ، غيلان الدمشقي واتباعه ، والجبرية وهم جهنم بن صفوان واصحابه ، والمعتزلة والامامية والاشاعرة والماتوريدية ، وقد كان لكل منهم آراء اختلفوا فيها بمقدار فهمهم لنصوص القرآن والحديث وتأثرهم بعلم الكلام .

(١) الفلسفة القرآنية للعقاد / ١٣٠ .

(٢) رواه الترمذي عن مطهر بن عكاس وقال لم يرو له غيره .

(٣) رواه الترمذي .

نشأت مسألة القضاء والقدر في الاسلام ، يوم بدأ المسلمون يتنازعون في القدر على عهد رسول الله ﷺ ونهاهم عن ذلك ، وبقي المسلمون يحجمون عن الخوض حتى كان من صبيغ ان تكلم بالقدر متأثراً ببعض الآراء الفلسفية التي كانت في العراق ، ثم فشت مقالته بين عدد من الناس مما اضطر العلماء الى نهيمهم ومقاطعتهم حتى لقد روي عن عبدالله بن عباس رضي الله عنه انه شدد على من يتكلم بالقدر وكره القدرية ، فعن ابي يحيى الاعرج قال سمعت ابن عباس وقد ذكر القدرية يقول : « لو ادركت بعضهم لفعلت به كذا وكذا (١) » وعن عطاء بن ابي رباح قال : أتيت ابن عباس وهو ينزع من ماء زمزم وقد ابتلت أسافل ثيابه فقلت له : قد تكلم في القدر . فقال او قد فعلوها ؟ قلت : نعم . قال : فوالله ما نزلت هذه الآية الا فيهم (ذوقوا مس سقر ، إنا كل شيء خلقناه بقدر) اولئك شرار هذه الامة فلا تعودوا مرضاهم ، ولا تصلوا على موتاهم إن رأيت أحدهم فقأت عينيه باصبعي هاتين (٢) . وقد كان لعبد الله بن عمر صديق من اهل الشام يكتبه فكتب اليه ابن عمر : « انه بلغني انك تكلمت في شيء من القدر فاياك ان تكتب الي فقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : « سيكون في امتي أقوام يكذبون بالقدر » (٣) .

وقد تجرأ في الفتنة الاولى ايام عثمان رضي الله عنه من تحدث في القدر كعبد الله بن سبأ والخوارج والشيعة وناظرهم ابن عباس وعلي بن ابي طالب ، ثم تجرأ اناس في الفتنة ايام علي ونشأت القدرية الذين كانوا يقولون بان الانسان حر الارادة ولا سلطان لله عليه في افعاله ورأسهم غيلان الدمشقي ، والمرجئه الذين غلوا في الوعيد وادخلوا بعض المؤمنين النار يقول الطحاوي « وفيهم (في هؤلاء جميعاً) من استعان على ذلك بشيء من كتب الاوائل اليهود والنصارى والمجوس والصابئة فصارعهم من خلافتهم ما ادخلوه في مسائلهم ودلائلهم » (٤) .

وتنشأت فرقة الجهمية في مقابل القدرية التي قالت بالجبر وهم اتباع جهم بن صفوان السمرقندي الذي اتخذ عن الجعد بن درهم رأيه وقد قتله خالد بن عبدالله القسري ، وكان

(١) تفسير الاوسي ٢٨٥/٨ .

(٢) تفسير ابن كثير ٢٦٧/٤ .

(٣) رواه احمد بن حنبل وابو داود .

(٤) شرح العقيدة الطحاوية / ٥٩٣ .

جعل قد اخذ رأيه من الصابئة فلاسفة حران وقد تسمى الجبرية (قدرية) ايضاً لانهم غالوا في اثبات القدر .

وقد تقلد رأي القدرية الاولى واصل بن عطاء الذي اعتزل مجلس الحسن البصري وسمي واتباعه بالمعتزلة ، وكانوا قد اطاعوا على الفلسفة اليونانية وتسربت اليهم آراؤهم وتناولوا مع المرجئة والجبرية مسألة مرتكب الكبيرة ، ونشأت عندهم مسألة العدل وهو ان الله عادل وتفرع عنها مسألة الثواب والعقاب ، ونشأ بين المعتزلة واهل السنة جدل وكلام ، ودار البحث بينهم حول افعال العباد وخلق هذه الافعال والثواب والعقاب والقدر ، ونشأت لأول مرة كلمة القضاء والقدر مجموعتين ، واتخذ المنطق والفلسفة اساساً في البحث والجدل ، وفلسفوا الآيات القرآنية والاحاديث المتعلقة بذلك وبارادة الله وعلمه وعقابه وثوابه ، من مثل قوله تعالى « وما الله يريد ظلماً للعالمين » ١٠٨ آل عمران ، وقوله « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » ١٨٥ البقرة ، وقوله « ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون » ٦ البقرة ، وقوله تعالى « ولا يرضى لعباده الكفر » ٧ الصافات ، وقوله « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » ١٨ الرعد ، وقوله « والله خلقكم وما تعملون » ٩٦ الصافات ، وقوله « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » ٤٩ الكهف ، وقوله « وما تشاءون الا ان يشاء الله » ٣٠ الانسان ، وقوله « افمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار » ١٩ الزمر ، وقوله « وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى » ٩٤ الاسراء ، وقوله « وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر » ٣٩ النساء ، وجرى التوفيق بين هذه الآيات الدالة على الجبر والاختيار (١) .

واصبح بعد هذا كله للمسلمين طوائف ثلاث : جماعة الغلاة في اثبات القدر وهم الجبريون ، وجماعة الغلاة في انكار القدر وهم القدريون (المعتزلة) وجماعة المعتدلين المجتهدين في التوفيق بين هؤلاء وهؤلاء وهم اهل السنة (٢) .

(١) انظر فجر الاسلام / ٣٤٧ وضحي الاسلام ٣/٣ وما بعدها لاحمد أمين وشرح العقيدة الطحاوية / ٥٩٠ وما بعدها والفلسفة القرآنية للعقاد / ١٥٠ وما بعدها .

(٢) الفلسفة القرآنية للعقاد / ١٥٠

وعند المتكلمين نشأت لفظتا القضاء والقدر مجموعتين ومن خلال البحث والمناظرة والخلاف تحدد مفهوم القضاء والقدر عند اصحاب المذاهب ، ووضح موقف الانسان في حريته وافعاله امام القضاء والقدر ، فقالوا القضاء ايجاد جميع الموجودات في الالوح المحفوظ والقدر ايجادها في الاعيان لقوله تعالى « وخلق كل شيء فقدره تقديرا » ٢ الفرقان (١) ، او القضاء ارادة الله تعالى وتعلقها الازلي والقدر ايجاد الله الاشياء على وفق الارادة. او القضاء علم الله الازلي وتعلقه بالمعلوم والقدر ايجاد الله الاشياء على وفق العلم . او القضاء ابراز الكائنات على وفق علم الله تعالى والقدر تحديد كل شيء بحده الذي يوجد عليه (٢) ، و فرق المعتزلة بين ما يصدر عن الله وهو القضاء وما يصدر عن العبد من فعله وهو من مخلوق له ، وقالوا بان ما تولد من فعل الانسان فهو منه والا فلا ، والعبد هو الذي يخلق افعاله الى آخر ذلك مما سنبينه في آرائهم . وبهذا نشأت مسألة القضاء والقدر وافعال الانسان (٣) .

٣ - ٢ رأي الفلاسفة اليونانيين في القضاء والقدر

الابيقوريون

تعرضنا لاراء الفلاسفة اليونان في القضاء والقدر في ايجاز مضى ، اما الابيقوريون فانهم يرون ان الانسان يجب ان يعيش وفاقاً لنواميس الطبيعة فهم يرفضون الفلسفة المثالية ، وقد تأثروا بذلك بصراع اليونان مع غيرها من الشعوب وقد انهكتهم الحروب ، وفقدت يونان كثيراً من الحرية فقامت الفلسفة تنقصر نظرتها على عالم الحس عالم الشهادة ولم تحفل الا بالماديء الجسمانية ومثلها الفلسفة الرواقية (٤) فتقصر الابيقوريون الحياة على الحصول على السعادة والسعادة في الالذ ، والالذ قسمان للجسد وللنفس فلذة النفس كالامان والاطمئنان ولذة الجسد قسمان متحركة كالمتعة وساكنة كالخاو من الالم ، والانسان يحقق رغباته الثلاث الطبيعية الضرورية كـرغبة الاكل وللطبيعية غير الضرورية كـرغبة النكاح ، وغير الطبيعية وغير الضرورية كـرغبة السيطرة ، والانسان حر في ممارسة تحقيق هذه الرغبات عندما يشعر بالحاجة اليها (٥) .

(١) ارشاد المريد حسن العدوى / ١٥٥ .

(٢) حاشية البيهقوري على رسالة كفاية العوام للصنعاني / ٨٩ طبعه مصر سنة ١٢٨٧ هـ

(٣) نهاية الاقدام للشهرستاني / ٣٩٧ - طبعة كسفورد - والفصل في الملل والنحل لابن حزم ٩٨/٣ وما بعدها .

(٤) الفلسفة الرواقية للدكتور عثمان امين / ٥ طبعة مكتبة النهضة المصرية .

(٥) تاريخ الفلسفة العربية للدكتورين حنا الفاخوري و خليل الجر / ٦٥ طبعة بيروت .

ومبعث هذه الحرية عند الابقوريين انهم يرون ان معظم اسباب القلق والبؤس والاضطراب الخوف من عالم غيبي علوي ، ولذلك لجأوا الى المنطق الحسي ، والى معايير الثلاثة في معرفة الحقيقة والصواب ، وهي الاحساس والتنبؤ والانفعال ، فالاحساس بالواقع يجعل الذاكرة تتحول الى تنبؤ والتنبؤ يزول بسرعة لولا الالفاظ التي تثبته وتحوله الى انفعال. وهم لا يؤمنون بوجود نظام عام في العالم اذا كان المقصود بالنظام وجود غاية ترمي اليها ارادة عاقلة ، فالكون عندهم يتكون من ذرات ومن فراغ وقد وجد بالصدفة ، والتفاعلات الزائدة يفني بعضها بعضا (١) . وقد رأوا ان الانسان حر لان ذراته النفسية اللطيفة قادرة على تغيير منحى اتجاهها والقيام برد فعل يعاكس منحى الضرورة الباطنية التي تحاول اجباره على شيء معين فيقاومها ويوجهها نحو مايتفق مع الواجب والحكمة ، وهذه هي اللذة الفاضلة وهي هدف الحياة ويرى ان الالم شر خالص ولذلك يجب التخلص منه ، والانسان حر قادر على نفى الالم بترك الغلو في اشتهاه اللذة والاسراف فيها . فالابقوريون لا يقولون بوجود القضاء والقدر ، ولا يرون له سيطرة على الانسان بل يرون ان ارادة الانسان حرة في الاختيار وان الانسان يفعل جميع الافعال بارادته واختياره بدون اي اكراه (٢) ، وبهذا المذهب الابقوري تأثر غيلان الدمشقي ثم المعتزلة ، ووقفوا بين معتقدهم وبينه ، وقالوا بأرائهم في حرية الانسان وخلقه لافعاله (٣) .

رأي الرواقيين في القضاء والقدر

واما الرواقيون فانهم يعتقدون بانه توجد في قلب الفراغ الواسع اللانهائي كتلة مادية كثيفة صماء وهي جسم محدود مليء خال من الانقسام بعيد عن التجزؤ وفيه مبدآن: مبدأ منفعل يحمل الكيفيات وهو المادة ؛ ومبدأ فاعل ناشط هو النار الفتانة التي تنفذ في جميع اجزاء المادة وتختلط بها ، وهي تؤلف الطبيعة والحياة وروح الاشياء والجزء العاقل من النفس ، وهي كون كل شيء وهي العقل الكلي الذي يدبر الامور ، والقدر الذي يحكم الاشياء ويربط العلل بالعلول على مقتضى انظمة ثابتة لا تتغير وهي العناية التي تصنع كل شيء في العالم

(١) المذاهب الاخلاقية للدكتور عادل العوا ١٤٥/١ مطبعة جامعة دمشق .

(٢) الشخصية الاسلامية لتقي الدين النبهاني ٩/١ .

(٣) انظر كتاب الفلسفة الاغريقية للدكتور محمد غلاب ١٩٧/٢ وما بعدها طبع القاهرة سنة ١٩٣٧ .

على خير ما يمكن ان يكون . (١) - والعقل الكلي عندهم هو الله وهو نفسه خالق العالم وهو نفسه جوهر العالم وحقيقته وهو قانون به ربطت الاشياء ببعضها ربطا محكما وهذا هو القضاء والقدر عندهم ، فالقضاء تسلسل العلل والاسباب تسلسلا يستلزم ان يكون كل حادث نتيجة لعلّة ، وكل علة مرتبطة باخرى وهكذا الى غير نهاية فالليل علة النهار ، والشتاء علة الصيف والقدر علة عامة لجميع الموجودات وهو العقل الكلي وهو الذي يحدث التسلسل في العلل الخاصة الجزئية . وكل شيء عندهم يحدث بالقدر . ومعنى ان الانسان مجبر في افعاله أنها تحدث على قدر مرسوم فما قدر لنا انه سيقع فلا بد ان يقع ، فمن قدر له المرض فلا بد ان يمرض ومن قدر له الشفاء فلا بد ان يشفى ، استدعى طبيا او لم يستدع . واذا استدعى الطبيب فهو من القدر المكتوب وهو ما يطلق عليه الرواقيون « السبب المتواكل » (٢) وقد قال كروسيوس من الرواقيين بنظرية الكسب وذلك حين قدرها بقوله « اذا كانت الاشياء خاضعة للقضاء فليس ذلك القضاء بملزم للفعل ولا بمانع له ، وافعال الناس وان تكن واقعة تحت حكم القدر الا انها حاصلة عن الكسب والاختيار ، والانسان على كل حال قادر على ترك الفعل قبل وقوعه » وكروسيوس يرى ان العلل اما ان « تكون اصلية كاملة او مساعدة وهي التي تنصب على الشيء من الخارج ، فالشيء لا يحصل الا بواسطة علل اصلية ومساعدة . مثال ذلك الاسطوانة او المخروط لا يستطيعان ان يتحركا الا اذا جاءت بهما الحركة من الخارج وهي العلة المساعدة ، ولكنهما يتحركان على طريقتيهما الخاصة في الحركة والدوران ، وهذه هي العلة الاصلية ، والقدر هو العلة المساعدة ، اما شكلهما الخاص فهو العلة الاصلية ، وكذلك الحال بالنسبة للانسان فارادته الحرة هي العلة الاصلية الكبرى للفعل ، والتصور المحيط القاهر المستولي على النفس هو العلة المساعدة فالانسان خاضع للظروف الخارجية عنه وهي القدر ، لكن الانسان قادر على الاختيار فله ان يرفض او يقبل التصور او الخاطر او الظروف التي تأتية من الخارج فالانسان حر وله كسب واختيار والقدر ليس العلة الاصلية في حصول الافعال بل هو العلة الخارجية المساعدة للافعال (٣) .

(١) المذاهب الاخلاقية للدكتور عادل العوا ١/١ - ١٨٢ .

(٢) الفلسفة الرواقية للدكتور عثمان أمين / ١٦٩ - ١٧٢ .

(٣) الفلسفة الرواقية للدكتور عثمان أمين / ١٧٢ - ١٧٤ .

وقد ارجع الرواقيون الشر الى ما منح الله الناس من حرية التصرف في شئزهم فهم قد يسيئون استعمال هذه الحرية في شئون كثيرة كالصحة والمال والسلام فلا يعد الله (العقل الكلي) مسئولا عن العواقب التي تنجم عن حرية الانسان بل الانسان هو المسئول عنها، لان الله لا يصدر عنه الا الخير ، والشر يخدم الخير ويصاحبه (١).

ويتضح من ذلك كله ان الرواقين - وهم الذين يقولون بوحدة الوجود - يقولون بسيطرة القضاء والقدر باعتبار انه العلة المساعدة والانسان يعيش ضمن دائرة القضاء والقدر ولكن له حرية الاختيار والكسب ، والخير من الله ، واما الشر فانما يحصل من سوء تصرف الانسان في حريته التي اعطاها له الله .

وقد فهم عباس محمود العقاد والشيخ تقي الدين النبهاني من مذهب الرواقين أنه معناه الجبر و اشارا الى ذلك في كتابيهما الفلسفة القرآنية للعقاد / ١٣٢ والشخصية الاسلامية / ٤٩ خلافا لما ذهب اليه ، ولذلك فانا ارجح ان رأي الاشعريين متأثر بمذهب الرواقين وان كنت لا استطيع الجزم بذلك (٢).

٣ - ٣ : رأى المعتزلة في مسألة القضاء والقدر :

اصول المعتزلة التي يبنون عليها مذهبهم هي ، العدل والتوحيد (٣) ، وانفاذ الوعيد (٤) والمنزلة بين المنزلتين (٥) ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر . ويهتما منها ما يتعلق بالقضاء والقدر وهو العدل (٦) ، اذ العدل من صفات الله والظلم والجور منفيان عنه قال تعالى : « وما ربك بظلام للعبيد » ٤٦ / فصلت ، وقال « وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون » ١١٨ / النحل وهو لا يخلق الشر ولا يقضي به ويريد خير ما يكون لخلقه ، و ارادة الله

(١) المصدر السابق / ١٦٩ وما بعدها .

(٢) انظر ما يقوله الدكتور محمد غلاب في كتابه الفلسفة الاغريقية الجزء الثاني عن الرواقين صفحة ١٨٣ وما بعدها .

(٣) يبنون بالتوحيد تنزيه الله عن الشبه ويبسطون القول في تأويل الايات المتشابهة ويرون ان صفات الله متحدة بذاته لا يشبه بها احدا من خلقه .

(٤) ايجاب الوعد والوعيد بحيث اوجبوا على الله الثواب والعقاب ويرى غيرهم ان الثواب فضل من الله وعده بالعقاب عدل له ان يعفو عنه .

(٥) هي منزلة مرتكب الكبيرة وهو الفاسق ليس بمؤمن ولا كافر بل في منزلة بين الكفر والايمان .

(٦) الانتصار لابي الحسين الخياط / ١٢٦ .

لا تتعلق بكل ما في العالم من خير وشر لأن مريد الخير خير ، ومريد الشر شرير ، ومريد العدل عادل ، فإذا كان الخير والشر مراديين من الله فيكون الله متصفاً بالخير والشر والعدل والظلم وهذا محال على الله ، فالله عند المعتزلة مريد لما امر به من الطاعات ان يكون كالصلاة والزكاة والصدق والجهاد وتوحيد الله ، ولا يريد منّا ان نكفر ، وان نعصي ، ولا يريد المباحات ولا يكرهها . ولو كان الله مريداً للكفر الكافر وظلم الظالم ما نهاه عن ذلك ويستدلون بمثل قوله تعالى « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » ١٨٥ / البقرة ، ويرجع هذا الى تصورهم لعدل الله .

ومن هنا قالو بحرية الارادة ، وان معنى القضاء والقدر هو افعال العباد وخصايص الاشياء فهم يقولون ان العبد يخلق افعاله ويسيرها بقدرته وارادته ، وان الافعال تتولد من الافعال والافعال هي الحركة اما ما ليس بحركة فهو من خلق الله ، والانسان يختار اي فعل يفعل اخذاً من قوله تعالى « لما ما كسبت وعليها ما اكتسبت » ١٣٤ / البقرة وقوا له « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » ٧ / الزلزلة ، ويرى المعتزلة ان قدرة العبد التي يخلق بها افعاله هي خلق الله تعالى ولا يتنافى خلقها مع خلق العبد افعاله بهذه القدرة ، فالانسان يحرك يده ويده مخلوقة له ، وعليه فان الثواب يترتب على فعل الانسان للخير والعقاب يترتب على فعله للشر .

ومن هنا نرى تفسير المعتزلة للقضاء والقدر تفسيراً فلسفياً فـما تعاقب بفعل الله فهو القضاء والقدر ، وما كان الانسان حراً فيه فلا كالذهاب الاياب فهو فعل العبد وهو مخلوق له لا لله . فالقضاء والقدر عندهم اقدار الانسان على الفعل وتمكينه منه (١) .

٣ - ٤ : رأي الجبرية في القضاء والقدر :

يرى الجبرية ان العبد لا يخلق افعاله ، وليس له مما ينسب الى الافعال شيء ، وقوام مذهبهم نفى الفعل حقيقة عن العبد و اضافته الى الله تعالى ، اذ العبد لا يوصف بالاستطاعة ، وانما هو مجبور في افعاله لا قدرة له ولا ارادة ولا اختيار ، والله سبحانه يخلق فيه الافعال على حسب ما يخلق في سائر المخلوقات .

(١) انظر ضحى الاسلام لاحمد امين ٥١/٣ وما بعدها . ومعالم الفلسفة الاسلامية لجواد مغنیه / ١٤٦ . وما بعدها .

وتنسب الافعال الى الانسان مجازا كما تنسب الى الجمادات، وكما يقال اثمرت الشجرة او جرى الماء، وتحرك الحجر، وطلعت الشمس وغير ذلك، والثواب والعقاب جبر والتكليف من الله جبر، ويستشهدون بمثل قوله تعالى « قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا » ٥١/التوبة، وقوله « من يهده الله فهو المهتدي ومن يضلل فأوائلك هم الخاسرون » ١٧٧/الاعراف، وقوله « والله خلقكم وما تعملون » ٩٦/الصافات (١) وقد بينا ان جهنم بن صفوان هو اول من قال بمثل هذا الراى .

٣-هـ رأى الاشاعرة في القضاء والقدر :

يرى الاشاعرة ان الامور خيرها وشرها بقضاء وقدر، والايان بذلك واجب وذهبوا الى تحديد القضاء والقدر كما قرر ذلك نصر الدين الايجي في المواقف بان قضاء الله تعالى هو ارادته الازلية المتعلقة باشيء على ماهي عليه فيما لا يزال وقدرة ايجاده اياها على قدر مخصوص وتقدير معين في ذواتها واحوالها، ويفهم من هذا ان القضاء، قديم والقدر حادث (٢)

وقد رأى الاشعرية في قدرة الله تعالى وافعال الانسان رأيا وسطا بين الجبرية والمعتزلة فهم لا يقولون بان الانسان لا يستطيع احداث شيء او كسبه ولا يقولون بان العبد يخلق افعال نفسه بقوة اودعها الله فيه، ويقسمون الافعال الى اضطرارية واختيارية كما يقول المعتزلة، ولكنهم يقررون ان الانسان يشعر بان الحركات الارادية تصدر عنه باختياره، وان له القدرة على القيام بها وعدم القيام، وهذه القدرة شيء خارج عن الذات زائد عليها تلزم الانسان احيانا وتفارقه احيانا، وهي غير خالقة لافعال الانسان، لان الافعال الاختيارية لو كانت من خلق الله والعبد لجاز اجتماع مؤثرين في مؤثر واحد وهذا محال، وقدرة الانسان وان لم تكن خالقة فهي كاسبة لان الكسب نتيجة لتوجيه العبد ارادته شطر العمل فاذا اراد الانسان عمل الخير خلق الله فيه القدرة على عمله، واستحق الثواب بكسبه اياها، واذا اراد الانسان الشر خلق الله فيه القدرة عليه، واستحق العقاب عليها فافعال العباد الاختيارية تتعلق بها قدرة الله تعالى تتعلق الابداع وقدرة العبد على وفق ارادته تتعلق الكسب قال تعالى « لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » وعلى هذا تكون المعاصي واقعة بارادته تعالى

(١) شرح العقيدة الطحاوية / ٤٩٣ والفلسفة القرآنية للعقاد / ١٥١ .

(٢) المسامرة شرح المسامرة / ١٣٦ وحاشية البيجورى على كفاية العوام / ٨٨

ومشيئته، والاشعرية بهذا ينفون قدرة التأثير عن العباد، سأل ابو الحسن الاشعري (واليه ينسب مذهب الاشاعرة ومذهب اهل السنة لانه انتصر للسنة ضد المعتزلة) ، استاذ ابا الحسن الجبائي ما تقول في ثلاثة اخوة اخترم الله احدهم قبل البلوغ وبقي الاثنان فأمن احدهما وكفر الاخر فاين يذهب للصغير ؟ قال الجبائي « انه يذهب الى مكان لا سعادة فيه ولا عذاب ... فسأله الاشعري لماذا يذهب الى ذلك المكان وهو لم يأت شرا ولا خيرا ، فأجابه : انه اختبر ولانه علم او بلغ لكفر فقال الاشعري : فقد احيا احدهم فكفر فلماذا لم يمته صغيرا ؟ فسكت الجبائي عن الجواب . ويريد الاشعري بذلك ارجاع الامر كله الى الله خلافا لرأي المعتزله .

فالله عند الاشاعرة واهل السنة عامة هو وحده القادر على كل شيء من خير او شر ولو لم يكن كذلك لخرج شيء من العالم عن قدرته سبحانه، ولكان بعض خلقه شريكا له في الابداع والخلق . واستشهدوا بمثل قوله تعالى «الله خالق كل شيء» ٣٩ / الزمر وقوله تعالى «ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء» ١٦ / الرعد (١)

٣-٢ رأى الماتريدي في القضاء والقدر وفعل الانسان

الماتريدي - مذهب نسب الى ابي منصور الماتريدي من اهل السنة - وهم اول من اهتم بأراء العقائد عند الحنفية وقد ذكر ابو منصور الماتريدي انه تأثر بكتابي الفقه الاكبر والفقه الابسط لابي حنيفة ورسالته (العالم والمتعلم) وانه رواها وافرغ عنها، وهو يتقارب مع الاشعري في النتائج ويختلف معه في كثير من المسائل، ويتقارب مع المعتزله في وجوب النظر العقلي ويعتمد على العقل بارشاد الشرع وبهذا يكون الشرع والعقل مصدرين عنده من مصادر العقائد .

ولا يختلف في معنى القضاء والقدر عن الاشعري فالقضاء عند الماتريدي حكم الله وامره والقدر ما يقع من العبد المقدر في الازل من خير وشر وحلو ومر وهو من الله تعالى بخلقهم وادارته (٢)

(١) راجع التبصير في الدين للامام ابي اسحاق الاسفراييني / ٣٨ طبع القاهرة سنة ١٩٤٠ والفلسفة القرآنية

للعقاد / ١٥٣ والقرآن والفلسفة للدكتور محمد يوسف موسى / ١٤٧ طبع دار المعارف .

(٢) انظر شرح ملا علي القاري على الفقه الاكبر / ٤١ .

والماتريديّة يقررون ان الفعل مخلوق لله تعالى لاننا اذا نسبنا خلق الافعال لغير الله فقد اشر كنا معه غيره في الخلق، وهذا يثبت ان لله شر كء وهو غير مقبول ولا معقول، وحكمة الله اقتضت ان يكون ثواب وعقاب فلا يكون ذلك الا على تمكين العبد اختيار ما يستحق به الثواب او العقاب وهذا مقتضى العدالة . ولا يتناقض الاختيار مع خلق الله للافعال لان العبد حين يكتسب الفعل يكون له تأثير في هذا الكسب باختياز الفعل الصالح او السيء ، وذلك بقدره اودعها الله سبحانه وتعالى فيه تجعله حرا فيما يختار وتمكنه من فعل الخير او عدم فعله وهو ما يسمى عند هم بالارادة الجزئية، وعلى هذا يكون التكليف . ويفترق في هذا عن الاشعرية، الذين يقولون ان الفعل مخلوق لله تعالى، والعبد له الكسب دون ان يكون له تأثير فيه وعلى هذا الكسب يكون التكليف وما يترتب عليه من ثواب وعقاب .

٧- مناقشة وتوضيح لمعنى القضاء والقدر وفعل الانسان

البحث في مسألة القضاء والقدر من اكثر الابحاث عموما اذا تناولنا ذلك من طريق استعراض الآراء وتناول الآيات المختلفة التي تدعو الى الاختيار او الى الجبر، ولهذا كان الخلاف كبيرا بين علماء الكلام، وعندما نناقش آراءهم وتأويلاتهم نحتاج الى سفر ضخمة نتبع فيه آراء كل من اصحاب المذاهب، وما قرروه بشأن القضاء والقدر وافعال الانسان وشأن الآيات والاحاديث وردود كل منهم على الآخر .

غير اننا نرى ان ما ذهب اليه المعتزله هو رأي فلسفي مأخوذ عن الفلاسفة القدامى الذين قالوا ان العقل الاول يعلم الكليات ولا يعلم الجزئيات فحوروا ذلك وزعموا ان القضاء والقدر انما يقع في الدائرة التي لا يسيطر عليها الانسان، وان اعمال الانسان حادثة لا تدخل في علم الله حين وقوعها وبهذا ينسبون الى الله الجهل، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

ولا تتعلق ارادته بافعال الانسان وفي هذا سلب للارادة عن الله، ويتنافى مع الالوهية.

وان ما ذهب اليه الاشعرية غامض اذ كيف يحاسب العبد على كسب ليس له فيه تأثير، ولا يتمكن من اختيار الفعل بحال من الاحوال، ومن اجل هذا الغموض في ترتيب التكليف على الكسب الذي لا تأثير للعبد فيه، اتهم الاشعري بالجبرية، وهاجمه فيها الظاهرية كابن حزم، والحنابلة كابن تيمية، ووصفوا رأيه بانه (الجبر الكامل) وبهذا توسط الماتريدي

بين المعتزله الذين قرروا ان خلق الفعل من العبد بقدرة من الله، والاشاعرة الذين قرروا ان لا قدرة للعبد في خلق الفعل، ولكن له الكسب المقترن بالفعل دون تأثير من العبد، والماتريدي قرر ان الكسب بقدرة العبد وبتأثيره والله الذي خلق الافعال فنفى عن الله الشراكة في خلق الافعال، واثبت له العدل في التكليف لانه منحه الاختيار في الكسب .

ثم ان هذه التعريفات الاصطلاحية المتعددة للقضاء والقدر بحسب اتجاه كل من اصحاب المذاهب، تدل على الاضطراب في فهم مسألة القضاء والقدر وعدم وضوحها، وما ورد من النصوص في النهي عن البحث في القدر يقصد منها عدم التعرض لقدر الله واضاعة الوقت في البحث الجدلي الذي لا يفيد .

وبعيدا عن الجدل وعلم الكلام والتأثر بأي رأي فلسفي، فان الانسان يرى انه يعيش في كون ليس له تأثير في ايجاده ولا في تصريف شئونه، وانه هو وجد على هذه الحياة من غير ان يكون له رأي في وجوده او عدم وجوده، ومن غير ان يكون له تأثير في اختيار الوقت والمكان الذي وجد فيه، ولا الشكل الذي وجد عليه، والانسان يشعر ان هناك اعمالا تقع منه او عليه . او تقع في الكون امامه وبين يديه لا يملك ان يتصرف فيها، ولا ان يدفعها، وليس له يد في ايجادها كالتزلزل والامطار وتحركات الكواكب والموت والحياة وسنن الكون كلها وهذا من شأن الله سبحانه ومتعلق به وهو ما يسمى (قضاء)، فالقضاء هو ما يقع من الله سبحانه وتعالى من تصرف في الكائنات بايجادا او عدما او تدبير امور، وهو اما داخل في نظام الوجود وترتيبه، او يصدر عن الانسان من غير ان يكون له فيه تأثير كالافعال الاضطرابية او غير الشعورية . والانسان في هذه الحالة مجبر على تلقي القضاء ولا يستطيع ان يدفعه، ولا يؤاخذ على ما يحدث له او منه او عليه اضطرارا او من نظام الوجود، وعلى هذا كل ما وردت من نصوص في نسبة الاشياء والافعال الى الله تعالى.

والله سبحانه اودع في الاشياء خصائص وقابليات وطبائع، كما اودع في الانسان غرائز وحاجات عضوية يصدر عنها ميل، فجعل من خصيصة النار الحرق، ومن خصيصة الخشب والقش الاحتراق، ومن طبيعة الحديد الصلابة، ومن خصيصة الانسان الموت، وهذا هو القدر الذي اودعه الله في الاشياء قال تعالى « انا كل شيء خلقناه بقدر » اي قياس مضبوط وقوة بالغة كما مر معنا في تفسير هذه الاية، وقال « والذي قدر فهدى » اي اوقع

تقديره في اجناس الاشياء ومقاديرها وصفاتها كالبطش لليد والمشي للرجل والموت للانسان والتميز للعقل والسيولة للماء الى آخر ذلك كما مر معنا في تفسير هذه الاية عند شرح معنى القدر في القرآن ، فاذا اجتمع قضاء وقدر اي تصرف من الله سبحانه وتعالى خارج عن ارادة الانسان مع خاصية او قابلية من القابليات التي اودعها فنتج عن ذلك فعل او شيء كان القضاء والقدر ، فلو حملت الريح نارا من طبيعتها الحرق ووضعتها على بيدر قش من طبيعته الاحتراق كان حمل الريح قضاء ، وكانت الخصائص في النار والقش قدراً ، فالتقى القضاء والقدر فكان احتراق بيدر القش فليل (قضاء وقدر) ، ومثله لو اصطدمت السيارة بصخرة من غير احمال السائق فمات السائق نقول حدث هذا قضاء أو قدراً ، فالقضاء اصطدام السيارة بالصخرة ، والقدر في السيارة - وهي حديد - الصلابة وكذلك في الصخرة ، والقدر في الانسان قابليته للموت فكان القضاء اصطدام السيارة والقدر قابلية الصخرة والسيارة للامانة وقابلية الانسان للموت فكان القضاء والقدر .

هذا هو قضاء الله وقدره ، والله سبحانه خلق الانسان قضاء ، واودع فيه الخصائص والطباع ، وهي ميول تنشأ عن الغرائز والحاجات العضوية التي قضاه فيها وخلق التمييز في العقل قدراً ، وبين له طريق الخير وطريق الشر « وهديناه النجدين » .

وارشده الى العمل الصالح والعمل السيئ ، وطلب اليه ان يعمل العمل الصالح ونهاه عن فعل العمل السيئ ، ومكنه من التأثير في العمل والتميز بين الشر والخير فعندما يريد الانسان ، مختاراً ، ان يقوم بالعمل نتيجة لامليل الذي يحدث فيه فاما ان يفعله خيراً او شراً ، والعقل يميز بين الخير والشر ، فيترتب على فعله الخير ثواب ، وعلى فعله الشر عقاب . ولذلك كان التكليف في الشرع منوطاً بالعقل وبارسال الرسل ، فاذا كان الانسان صبيها او مجنوناً فلا تكليف ، ويرتفع عن الانسان التكليف في حالة النوم او الغماء قال تعالى « انا هديناه السبيل اما شاكرًا واما كفورًا » ٣/ الانسان ، واذا لم يكن رسول يبين الخير والشر للناس فلا تكليف ، قال سبحانه « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً » ١٥/ الاسراء . فالانسان مخير في فعل الخير او الشر فان فعل الخير فله الثواب وان فعل الشر فعليه العقاب قال تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » ٧/ الزلزلة ، و ارادة الله تتعلق بفعل العبد بمعنى انه ترك العبد يفعل الفعل مختاراً ، وعلم الله تعالى علم ازلي علم انكشاف تتعلق بفعل العبد الذي خلقه الله سبحانه فيه ، وكان للعبد تأثير في القيام به وفق هواه ،

والانسان لا يفعل الفعل بناء على علم الله وانما يفعله بناء على رغبته التي خلقها الله فيه او قام هو بالتصرف والتأثير في الفعل . ونحن لا ندري ذات الله لقصور عقولنا ولا ندري كيفية الصفات المتعلقة به ولا كيفية قيام الله سبحانه وتعالى بها ، فذلك فوق عقولنا ، وانما ندري بالاشياء والافعال حين وقوعها او حين قيامنا بها ، وعلى هذا فعلم الله لا ينفي الاختيار والتأثير في العقل وارادة الله لا تفرض على الانسان اختيار الخير او الشر بل تتعلق ارادة الله بارادة الانسان قال تعالى « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » ١٣ / الرعد ، والنوح المحفوظ . والكتابة التي يعبر الله عنها في آيات كثيرة هي تعبير عن علم الله الازلي

هذا هو معنى القضاء والقدر وعلاقة افعال الانسان بذلك فيما افهمه . وهو شيء غير بحث الهدى والضلال ومشية الله وصفاته .

٣ - ٨ اثر فكرة القضاء والقدر في حياة الفرد والمجتمع :-

لقد عرف المسلمون ان الله سبحانه هو الخالق والايجاد ، وانه اعطى الانسان المقدرة على الطاعة والعصيان وعلى الكفر والايمان ، وانه جعل له التأثير في افعاله وتوجيه ميوله ، بعد ان بين له طريق الهدى والضلال والخير والشر ، بالوحي المنزل متلوا بالقرآن او غير متلو بالسنة النبوية ، واعطى الانسان التمييز في عقله ، والفهم والبصيرة يستنبط الاحكام الشرعية لما يجسد من الامور لكي يوجه عمله باوامر الله سبحانه ، ورتب على ذلك الثواب والعقاب . ولم يكن ذلك عائقا لهم عن ممارسة الاعمال ، والتقدم في الحياة ، والابداع فيها وعمران الكون ، واكتشاف الاشياء ، ونشر الدعوة . ولم يتواكلوا ويهملوا تواكلا وكسلا .

وعقيدة القضاء والقدر التي تفهم معنى القضاء فيما هو من فعل الله المتفرد به والقدر فيما هو من خلق الله الاشياء بكيفية مخصوصه . وحرية الانسان في اختيار افعاله وفق ما امره الله ومحاسبته على ممارسة الخير بالخير والشر بالشر ، وان الله سبحانه ترك العبد يفعل الفعل ويكون هو المؤثر فيه من غير ان يكون لارادته ولا لعلمه اجبار ، يجعل المسلم ينطلق في دنياه ساعياً لرزقه وبناء حياته ، واكتساب علمه ، مجتهداً ودؤوباً لا يعرف الكسل ولا التواكل وانما يتوكل على الله يستلهم منه الرشاد والتوفيق قال تعالى « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » / وقال « وعلى الله فليتوكل المتوكلون » / لان الانسان حينما يسير او يعمل

فهو في قضاء الله وتحت قبضة يده ، وانه المحاسب له على عمل الخير ، فينطلق اذن يبتغي رضوان الله في كل اعماله فيكون مؤثرا فاعلا في هذه الحياة .

والامة التي تفهم معنى القضاء والقدر وفعل الإنسان ذلك الفهم تأتي بالعجائب ، تنفض عنها غبار الكسل ، والذل والحمول ، وتجاهد وتحرر نفسها وارضاها ومجتمعها من ادران العبودية والفساد والضلال . مستهدية بما امر الله ، وتاركة ما نهى عنه ، ومعتمدة عليه ، ومؤمنة بأن النصر والقوة منه ، وان عليها العمل والجد ، وان الاسباب مرتبطة بالمسببات ، فلا نصر من غير اعداد وتضحية وجهاد ، ولا رفعة من غير عمل وبناء وجد ، ولا نهضة من غير ايمان بالله وفكر مستنير .

ولذلك كان تأثير عقيدة القضاء والقدر في امة الاسلام عظيما ، وكانت الفرية التي يريد ان يلصقها اعداء المسلمين اليوم بان تأخرهم ناتج عن عقيدة القضاء والقدر فرية باطلة ، فالإنسان مؤمن بانه لن يصيبه الا ما علمه الله ، وان الحياة والموت بيده ، فلم يكن تأخرهم الا حين لم يعملوا بما يتوجبه الايمان الصحيح بالقضاء والقدر خيرهما وشرهما منه سبحانه ، ومن سوء فهمهم لهما وظنهم ان كل شيء يجري بذاته شئنا او ابينا دون ان يكون لنا تأثير في الافعال وارادة واختيار (١) . *

(١) انظر الفصل الحادى عشر من (الاسلام الصراط المستقيم) كتابة محمد راشدى ٢٦٠/٢ نشر دار الحياة

بيروت و ٣٠٤/١ من الكتاب نفسه من مقال لابي العلا عفيفي .

* وقد كتب هذا البحث ضمن بحث .وسع لمعهد التأهيل التربوي .